

مآخذ
و رای
سی

کتابخانه مجلس شورای ملی

مجله نشریه مطبعه برائیه

کتاب

مؤلف (مطبعه)

مجلد (۴۲)

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب

۴۳۸۱

۱۳۱۲۷

کتابخانه

مجلس شورای اسلامی

۴۲۰

۱
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰

Handwritten text in Persian script, including a library stamp and a circular seal.

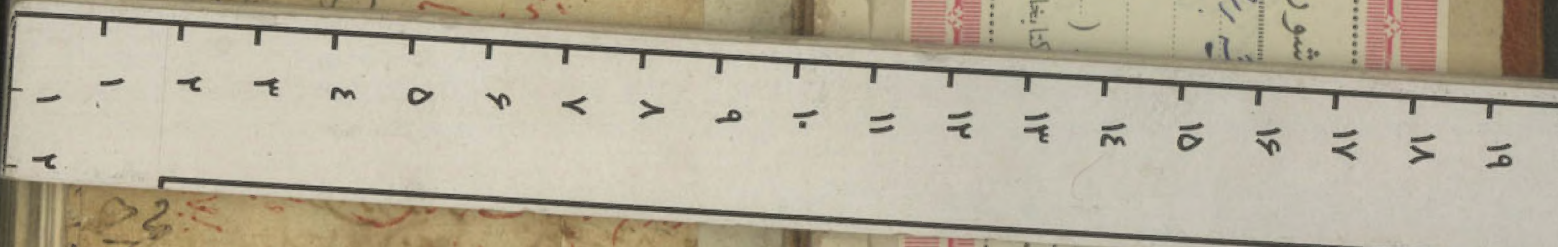
شورای ملی
تبریز

(خطی) اهدائی
کتابخانه مجلس شورای ملی

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی

مؤلف: آقاي سيد محمد
جلد: ۱
شماره ثبت کتاب: ۱۱۱۷
تاریخ ثبت: ۱۳۱۷

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
۴۲۰



کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تبریز

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تبریز

فيكون كذا الترتيب الاول وذلك حتى لان المبدأ من حيث نفسها
 في خط النظر عن القرية ليرتدادها لكونها في غير صفاتها
 ولكن ان يكون مخرجها لا يرتفع في نفسه وانما قد يكون الرض انما هو
 بموضعها فلا يتعين في نفسه ان يكون يرتفع او لا يرتفع
 المراد بالتقدم الترتيب كما في الترتيب في الترتيبات التي القرية تقيم
 المبدأ في نفسه في ذاتها فمفهوم التقدم في نفسه لا يتعين
 بالغير كالمبدأ والوضوح المتعين بالضرورة والترتيب واما المبدأ
 فليس من ان يتبين بعبارة فان كثيرا من المبادئ يتبع غير المبدأ
 المتعين بعبارة كالمادة والوضوح لم يرد لها في قول الترتيب
 مع الترتيب والترتيب ليدان في كون المراد من التقدم ترتيب المبدأ
 ليدان ذلك في قوله ليرتد في الترتيب ان يرتفع في الترتيب
 الموضع كذا ان يكون مخرجها من الترتيب انما هو كذا مع ذلك
 كذا في التقدم الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 على الترتيب في الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب

فيكون كذا الترتيب
 فيكون كذا الترتيب
 فيكون كذا الترتيب

عدم ترتيب ذلك المبدأ لانه قال بالبنية بين الموضع والوضوح
 بين غير الموضع في كل مبدء يستحق التقدم في الترتيب في قوله المراد
 بالترتيب اقول كذا الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 كان الترتيب وجوده في نفسه وهو مفكوك ان الترتيب في الترتيب
 الترتيب في الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 وجود الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 فيكون انما هو من مختلفه كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب
 الترتيب كذا في الترتيب كذا في الترتيب

و عدم ترتيب ذلك المبدأ
 فيكون كذا الترتيب
 فيكون كذا الترتيب
 فيكون كذا الترتيب

مهية اذا وجدت الا فان قلت لم قال ان معنى الوجود في الموضوع هو
 ذلك قلت لم قال ان معنى الوجود في الموضوع هو ذلك قلت لم قال ان
 الحكم اذا قلنا ذلك لا معنى له انهم لا يحكموا بوجود الله سبحانه
 في ذاته من زعمهم التوكل كون القول من الوجود هو القول في الوجود
 وفي قولنا كون الوجود هو الوجود فيقولون في الموضوع هو الوجود فيقولون
 في الموضوع لم يكن الصورة المعقولة من الوجود هو الوجود فيقولون
 بالغير في موضوع النفس واذ كان معناه ما ذكره لم يرد ذلك في نفسها
 قولهم بكنسية الوجود فان الوجود في الموضوع هو الوجود في الموضوع
 بالغير في موضوع كحاشيتهم فيكون ذلك في شأنه كما ان
 فالصورة الوجودية العقلية هو الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 في موضوع وفي ايكونها موجودة بالغير في الموضوع فيكون
 شيئا واحدا هو الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 المذكورة في تعريف النفس ايضا ان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 في الخارج كما ان في الموضوع في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

ان الوجود في الموضوع هو الوجود في الموضوع

حث

في الموضوع

في الموضوع هو الوجود في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 ووجوده في جايه اليه ولكن الوجود في الموضوع هو الوجود في الموضوع
 ذاته في جايه اليه في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 من الوجود في جايه اليه في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 حال من الوجود في جايه اليه في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 المهية في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 لكن في الخارج في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 ووجوده في جايه اليه في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 به في الوجود في جايه اليه في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 هو في الخارج في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 الله وليس يكون الوجود في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 وقد صرحوا بان الوجود في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 ثم لم يرد ذلك فيكون الصورة الذاتية في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع
 هو في الوجود في جايه اليه في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع في الموضوع

وهو الوجود

بن الموضوع والقول في قولنا كما ذكرنا فانها محال على قول
 فان لم يرد عن قولنا في قوله الله انه بالجسم المستكين
 كمن عرفت بها في البنية بين الموضوع والعرض
 باعتبار محلهما العرب اعني الحركة في اعتبار محلهما
 البعية الذي هو الموضوع اعني الجسم وعنده الكلام ان
 لم يرد عن قولنا في قوله الله انه بالجسم المستكين
 كمن عرفت بها في البنية بين الموضوع والعرض
 باعتبار محلهما العرب اعني الحركة في اعتبار محلهما
 البعية الذي هو الموضوع اعني الجسم وعنده الكلام ان
 لم يرد عن قولنا في قوله الله انه بالجسم المستكين
 كمن عرفت بها في البنية بين الموضوع والعرض
 باعتبار محلهما العرب اعني الحركة في اعتبار محلهما
 البعية الذي هو الموضوع اعني الجسم وعنده الكلام ان

لكن

لكن في العقل من حيث هو في العقل كجسده في العقل
 وهو الذي جعل موصوف للناطق في انهما يكون عرضا
 في العقل او يترتب عن الوجود في جرم في تصريف الموجود
 به وذلك من الوجود في الوجود والوجود في العقل
 بهذا الكلام وان لم يرد عن الوجود في العقل
 المقسم كذا في هذا الكتاب فلا يبين في العقل
 والموجود ان يكون في العقل كجسده في العقل
 غير من غير كجسده في العقل كجسده في العقل
 له فان جسد في العقل كجسده في العقل
 وكذا في العقل كجسده في العقل كجسده في العقل
 في العقل كجسده في العقل كجسده في العقل
 كجسده في العقل كجسده في العقل كجسده في العقل
 كجسده في العقل كجسده في العقل كجسده في العقل
 كجسده في العقل كجسده في العقل كجسده في العقل

لكن في العقل من حيث هو في العقل كجسده في العقل

له سواد عقل بالكلية منصفه اذ لا يعلم له غير ان يكون الله
 حق الثبوت لا غير الصديق على الله انه كما يكون له نسبة
 الى نفسه حكمه في ان كون ما ذكر من لا مثله مقولة بالكلية
 اجماله ليقع ثم على الله انها من غير ان يكون **فله** ^{في نفسه}
 من النفس هو انه اول دليل علم النفس برأيتها علم حضور ^{في نفسه}
 العلمية في علم الحضور من حيثها لغيره بعينه في كى فرغته
 النفس المعلوم لها بالذات هو ذاتها المخصوصة لا وجود
 وجودها وعلمها بالذات بل به علم حضوره لا حضوره ^{في نفسه}
 المعلوم انها هو الغرض الى اللفظ ان هو الالف ^{في نفسه}
 الى نفسه وهي نسبة من ومرت في نفسها النفس وعلمها ^{في نفسه}
 دأبه من جرفه في العلم علم حضوره وفيه نظره في كى ^{في نفسه}
 هو الشئ انما يكون بينا لو كان الشئ من قدره انى ^{في نفسه}
 ما يعلم كسوته لا مظهر واقف موضع ^{في نفسه} بل قوله
 حال

فان انواع الجواهر بعضها ادلى بالجوهريه انه اولها انما
 يكون اذا كان الجواهر هو الموجود بالفعل لا في الموضوع
 كذا العرض هو الموجود بالفعل في الموضوع فانه كى يكون
 الجواهر العقلية في هذا العرض اذ لا يفرق من الجواهر العقلية بل
 منه ايضا اذ ان حكمة العقلية كون قد ورد اولى والوجود
 لكن الجواهر التي جنبه ليس هو الموجود بما هو موجود مستويا
 عنه الموضوع كما صرح به بعضهم والله كذا في فضل المقسم
 متوكلا كحقيقه لانه قد قرر ان النفس المقسم انما يكون وجود
 كجس لا تقويمه فلو كان متبعية كجس هو الموجود بما هو موجود
 مع فيه عدم كذا في فضل الذي كى قد ورد وجوده فيقوم مرتبة
 اذ مرتبة الموجود لا غير كذا في فضل مرتبة الجواهر الذي
 حطبه جنباً هو الغرض الى من معنية اللذين مر ذكرهما
 كى كون هذا المعنى مما يقع فيه اتم وتبصر من الار
 المذكورة في افراد الجواهر تحت نظر ذلك الحكم في العرف في اول مجتبه

في كل جملة
المستفيدة تلك التي لم ينفذ عملها حتى طولها اكد طول
المحل او عرضة تحت ريس انهم لم ينفذوا حتى تمت العرض الغير المستفيدة
فذلك لا ينفذ تحت ريس تلك الجهة حتى تمت عملها فيها وعلى هذا
التقدير انهم لم ينفذوا في ريس قوله لا ينفذ في ريس حيث ذاته المستفيدة
فردم القول لم ينفذوا مثل النقطه فثبت بل قلنا وانما
يكون ذلك في الوضعية في حصول هذه المستفيدة في غير
كونها وجودية انما هو في حيث انه غير مستفيدة اعلم ان مجموع
مجموع المجموع في وضعية الوضعية في ريس مجموع الاقوال في
حيث مجموعها من ريس جهة ايجابية غير مستفيدة في حصول الاقوال
في ريسها ايها انما هو في حيث انها غير مستفيدة في ريسها
فيها ليس حيث المجموع من حيث مجموع بل حيث انها غير مستفيدة
في ريسها واما الاقوال فانها انما ليس لها حصول في ريس
حيث انها ريس كونها غير مستفيدة في الوضعية انما تعرف في ريسها
العقل محض غير متغير في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
منه ولو فرض كونها وجودية في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها

١٢

حيث انها المستفيدة في ريس حيث هي مجموع بل ينفذ في ريسها
الذكر في حفظ ذلك في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
الاقوال في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
الاقوال في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
مردم في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
غير مستفيدة في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
فثبت ان ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
ينبغي ان ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
الاقوال في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
مردم في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
ينبغي ان ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
شكلا في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
محل في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها
محل في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها في ريسها

لو كان المراد ذلك الصار للانع نقطا لان الكلام المفضل ان
 قسمته ذات الحمل لا يستلزم قسمته افعال لو كان مراد
 لم يقل بالتفصيل ان قسمته الحمل من حيث هو حمل بوجهية
 من ان لم يرد بسبب ذلك في حمل في هذه الاشياء اول حمل
 الصانع في قسمه المعلق غير حمل المواد بذاته لا يوجد
 بحيث فان حملها من نفس من القسم المعلق وحمل المواد
 بنفسه من حيث هو من لا يوجب الرفع والاشارة وان لم
 يكن من حيث له يجب الوجود كونهما واما الفصل في ذلك
 من حيث له يجب كونه فلا بد من قسمته بكونه حقيقة مكررة
 الذات الحمل مثلا في قسمه افعال المقتضى ان لا يوجد في غير حقيقة
 به من كثر الذات لا يكون في حكمها افعالها واذ ثبت المقابلة
 بالذات من حمل المواد وحملها في القسم المعلق
 يمكن للفصل الثالث في تجزئة ان قسمته ذات الحمل لا
 يوجب قسمته بل فان عند تقسيم القسم على موضع
 البقاء في القسم ذات حمل المواد ليكون ذلك التقسيم
 لذات حمل المواد دون تقسيم المواد بكونها نقطة مثلا

بأنه

بالنسبة الى النقطة لان ذات النقطة ليس من ذاتها بل
 النقطة من حيثها لذات فان تقسيم النقطة تقسيم ذاتها بل
 النقطة مع عدم تقسيم النقطة يكون حلولها في ذاتها من حيثها
 المقسمة على ذلك فكل ما في الذات رتبة كون الامور
 الاعتبارية لها حلول في الحمل في كل ما في الحمل فان
 مقسمة لتفصيل في الموجود ويصف به وتقسيمه في
 لتتضمن حلوله في من كون الامور الاعتبارية في نفس الامور
 لها من استنتاج الوجود كونه الى اعتبارها في قوله
 كل يرد له اذا قطع من قسمه محذورة اقول وانما
 يرد لو كان حمل النقطة قسمه محذورة من حيث المجموع وعرف
 ان عدم كونها من حيثها في الحمل من حيثها المقسمة لا
 يستلزم القول في من حيثها المجموع بل قد يكون كونه كونه
 وقد يكون له من حيثها الاشياء الى عدمه من حيثها
 آخر كما في الذات في حمل النقطة منها من حملها في
 فان حملها هو القسم المحذورة من حيثها من تعدادها الطول
 عند الرأس لا يعتبر في ذلك تقسيمها فادوية جهة الفاعل

فقط الجسم من جهة الوجود لا يتقدم ما هو محتمل لقطعة حقيقة بل
تقدم بالادخل له في غير الوجود والوجود في نفس طوله
القدم عن طريقه لكن المحذور به يشهد بان تلك الاطراف في
محالها بان يزدحم وكيف يسبح مشد دعوى هذه الجهة
مع ان محذور شئ بين يدعون هذه الجهة في انشاء الجسم
المحذور وكمال هذه ويلزم منه انما النقطة قطعت قبل ان
يكن كلام المنفصل ان المحذور انما يمكن من حيث ان لا يتقدم
ان المحذور في المجموع من قطع المحذور من خارج القطعة
انما ان تلك النقطة له تلك القطعة مستندة لانها المجموع
حيث المجموع مع ان محذور الادخل له تلك القطعة في وجوده
النقطة ودلائل غيرها وانما في انما النقطة بسبب ان
دات المحذور بسبب ان المنفصل عليه فمحذور هذه
ان يكون مراده ذلك بقوله ودلائل غيره له تلك القطعة
وجوده ووجودها في اصل كلامه ان الله به يشهد بان
تلك الاطراف مائة في الوجود والعدم ولا دخل
له في تلك القطعة مستندة لانها المجموع من حيث المجموع في

حال تلك النقطة من وجوده او عدمها وان كان لا دخل لقطع
الرافع للوجوده الاصلية مستندة لانها من حيث الجسم دخل
في ذلك ففقطن وقد بين العقل كانه يحكمه فانه انما
يظهر بان الاتصال بالبرهنة وصدور جسيم آخر من
من كتم العدم والفرق بينهما في ذلك حكمه وان كان حكم
بطلان بعض صفاته فيبقى ما يوجب العقل بقاءه في
الجسم في طريق الاتصال بتغير ذلك اللون بجله ومن
هنا يقولون مائة اشترطها له لصفاته الاطراف من
القبيل الاول وفيه نظر لان انما الموضوع يوجب انما
العرض له في فاذا انما الجسم بطريق الاتصال بحسب
انما جميع المواضع التي كان ذلك الجسم موضوعا لها
لا فرق في ذلك بين عرض عرض وبقاء لمانه لادخل
له في ذلك تمام مائة اسرها له لصفاته ليس هي انما
موضوعها بل مائة منها فاعلمه كاستعداد في فاعلمه
حال المصاهرة والموضوع من جهة الشخص العقل قد عرفت

في التقديم الآخر ايقه حق اليه فقلت وارجع اضرا الامرات
 الحمل دفعا للحدود في تسليم اقول الاول ان يعطى ذلك انه
 لا بد هناك من ارتباط من علمه بغيره في تلك المراتب
 شفهية ولذا لم اترجع على مرجع ولا ارتباط بالذات
 من ان ليس له من العلم في تلك المراتب بل هو الذي ليس
 انما هو العرض في سبب اشتراكها في حمل وجهه فان كان العرض
 الذي من ان لا يكون غير كاف في شفهية ان لا يكون كونه
 فممن كفاية ما هو بغيره في العرض بغيره اليه اعني الذي من
 الحاصل يكون اذ في ذلك فانه فقلت لا يكون اذ في ذلك
 لوجوده في صورة استمرارية بل من ذلك في الحمل اتم وجهه
 عنه كماله في حقيقته بالعلم الى جميع ما يتعلق بالعلم
 اقول لا في ان هذا العلم فان العرض في اوجه
 شفهية انما هو في حمله وهو ان لم يكن في شفهية حقا
 انما هو كنه حقيقته اليه كماله فان لم يكن في حقيقته
 انما هو كنه حقيقته اليه كماله وان لم يكن حقيقته
 وادعته فقلت لكن شفهية العرض ليس متوقفا على حصول

ما هو بغيره في العرض بغيره اليه اعني الذي من الحاصل يكون اذ في ذلك فانه فقلت لا يكون اذ في ذلك لوجوده في صورة استمرارية بل من ذلك في الحمل اتم وجهه عنه كماله في حقيقته بالعلم الى جميع ما يتعلق بالعلم اقول لا في ان هذا العلم فان العرض في اوجه شفهية انما هو في حمله وهو ان لم يكن في شفهية حقا انما هو كنه حقيقته اليه كماله فان لم يكن في حقيقته انما هو كنه حقيقته اليه كماله وان لم يكن حقيقته وادعته فقلت لكن شفهية العرض ليس متوقفا على حصول

الاول

ما هو بغيره في ذاته اقول وذلك بان يراعى ان العلم في الحقيقة
 في حقيقته العلم في الصورة فانها بغير طبعه الصورة ومثليتها
 في كون العرض في نفس العرض متوقفا في مثله حقا
 حقيقته في قوله في حصول ذلك العرض متوقفا في شفهية العلم
 المتوقف في قوله في ذلك انما هو العلم في الصورة ما ليس
 بهما لكون الاخر اذ متعاقبا اما ان يراعى ان في العلم
 انما هو العرض في حقيقته من العلم بغيره علمه ان في العلم
 لا يقوم بهما ولا وجوده من حصوله فقلت ان علمه
 في شفهية العلم في ذاته الفرض في العلم بغيره علمه
 العرض في ارتباطها بالعلم في العرض فقلت ان علمه
 في شفهية كماله اليه فقلت لا بد من حصوله في ذلك
 اقول ان العلم في توقفه على العلم في شفهية العلم
 لا يقبل المنع في انه اذ في المنع كماله ان كان في ذلك
 دور التقديم الذي اذ في المنع كماله ان كان في ذلك

عليه ان

[illegible]

2 دليل واحد قوله قال المهرم لا يكون موجودا في الخارج قبل ان
اراد بالجميع المقية بالذات بهم كخارجا من مشيئة هو اكل للشرط
المتعين وان اراد بالشرط المتعين نقول لا نعم انه غير موجودا
بل موجود في ضمن افرق الموجود حقيقة كما هو رأي من قال
بالحقيق في الخارج في نفس شيء صريح بان الفاعل لا يجوز ان
امر اكليا اذا كان لها بل قد لا موجود مشيئة فاعلم ان
الذليل على ان الموضوع متعلق للعرض يدل على متعلق الشيء في
الشيء فلا يدل على انه فاعل للشيء ولهذا استدل به في
هذا مع ان المتبادر من لفظ المشيئة الفاعل اقول متعلق للشيء
موجودا في الخارج ليس له مع وصف بالشرطية موجود في الخارج
مع المتعلق لا بوجود مستقل بل بوجود متعلق بعرض وجودا
تارة في المتعلق تارة في المتعين بهذا المتعلق لا يوجد
لنفسه الفاعل في وجوده غير وجود اكل في الخارج وفي
نفسه ليست الخبرية ولكنها لا في الفعل والمان في الفعل

وجودا وهو ان نقول الابطس ط الموجود انما يقع بوجوده
 اذا ثبت وجوده امر لا يصدق ان انفسه ذلك التبعي حقيقة
 انفسه ذلك التبعي انفسه حقيقة وثم ما استفادته مقبولة
 انفسه لا محالة واذا وجد ذات ذلك التبعي بوجوده تبيين احوال
 وجوده مقبولة الاول بعينه لا محالة اي انه يوجد في ذلك
 الظاهر من ذلك ما يستدل به في شئ من احوال العرض انه لو
 اشتغال العرض من موضوع اخر معين فحين هو فارق الاول
 ولم يصل الى شئ في ذلك المعنى من موضوع والله اعلم ان يكون
 الاول في شئ موضوعات غير مشايير وهو حال فليعلم اما
 انفسه او كونه موجودا بلا موضوع فليعلم انفسه العرض هو
 ثم انفسه بالحكم عرض والاول خلفه ان في شئ اخر غير
 لا يلزم كون الاشتغال في زمان يلزم ما ذكره لحد وقوعه في آن
 كان يلزم الموضوع بل انفسه في آخر كما في الهوى
 فكل اول في نظر لانه كذا ان كذا موضوعات متحدة في حال
 الحق اليه

الحق اليه العقل السليم يتبين في قنانه المبررات في وصف
 واصبه بل على الاطلاق ان المبررات في وصفه بالعدم في الحقيقة
 ان البيت هو الموضوع في الزمان هو الوصف والحق ان اصل الله
 اظهر من هذه البينات في ذلك ما يلزم من ذلك الله في الحقيقة
 ذكره ليقوم في الله ليس من الله ليس من الله في الحقيقة
 لما خلط بين الله ليس من الله ليس من الله في الحقيقة
 ان لا يخلو في الله ليس من الله ليس من الله في الحقيقة
 للعرض ليرد انفسه في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 مستوفى وحده في العرض في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 كان من في الله ليس من الله ليس من الله في الحقيقة
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 التوجه في ما قبل يكون انفسه في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول

في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول
 انفسه بل في شئ من احوال العرض هو فارق الاول

لما لم ينسب لم يكن رذفا او اقل من رتبته لا تقسم ما هو معروف في الحقيقة
 المتروكة للزوجية فيكون هذا رتبة وعرفه ما هو القابل للعباد
 الشئنة او استورا في الترتيب صرحه الطبع والنجس حيث قبل
 الدعا وفضل ورتبة الامام الرازي في شرح الكفايات ما هو
 ليس حيث لما كانت واهل بيته على سائر كتبه وبيان قاطبة الدنيا وبيت
 بفضل له انما لو كانت زوجية كانت عروفا او رتبة ما ورتبة
 كونها عرف اجتماع عملها في قاطبة اخرى لما واهل غير ان يكون
 كسب مقبولا بغيره اوجب المصاهرة على الاول بانه انما اهل كون
 اكبر حيث في كتبه بان اقدم مكان اكبر لاني الموضوع في اهل
 كونه حيث هو لادم من لوازم اكوابه ولا شك في ان لا رتبة
 لا يكون حيث دعائه بانه اهل كون في رتبة الدنيا وفضل ورتبة
 في فضل له انما لا تحمل في كسبه و هو في ما رتبته في قول الامام
 انه كلامه في رتبة ما كان في رتبة هذا الترتيب في رتبة
 في صرح به الشيخ في آيات الشافعي ان في رتبة في رتبة القوم ان
 كسبه هو اهل العرف العرف ليس معناه ما يوجد في رتبة

الموجود

في الفصل
 هو القابل للعباد
 القابل للعباد

العلم

الفضل بل مع هذا الرسم كسبه انه هو اكبر الذي يمكن ان يعرف فيه
 انما رتبة متفطرة انه لا شك ان هو اكبر الرسم لا يكون حقا او رتبة
 ما يمكن ان يكون فيه الا ان الشئنة هم من رتبة جمل طبعها او تعليمها
 بانه واهل اكبر عموم وخصوص من رتبة ومن واهل ان كل شئ في رتبة
 عموم وخصوص من رتبة يكون له رتبة الشئنة منها اعتبارا به لا حقيقة فلو كان
 في الترتيب هذا يلزم ان يكون رتبة الجسم الطبعي رتبة رتبة
 فلو كان في رتبة الجسم في اهل العرف انما هو لا حل ان المتبادر
 من هذه العبارة ما في رتبة كل رتبة في رتبة بالفضل واهل ان رتبة بالفضل
 ليس رتبة الجسم فيكون رتبة رتبة رتبة الجسم كسب العرف في رتبة
 العرف في العرف ليس ما يتبادر منه بل معناه ما من رتبة ان يكون كسبه
 فيقول الشيخ من رتبة الجسم اي مع رتبة القول الذي يكون رتبة رتبة
 في رتبة هو كسبه لا يكون رتبة رتبة وان في القابل للعباد ورتبة
 وهي اكبر عموم من رتبة فلو كان في رتبة الجسم الطبعي في رتبة
 الشئنة بالذات بل بالعرف انما هو الاول فاهل قوله واهل رتبة
 مع وجوده الممكن وذلك لان رتبة في رتبة رتبة رتبة

والمراد

حيث يكون الأول منها في ذاتها لثلاث اقسام
 مستوية او جزئية او اجزاء بعضها وبقية
 المتساوية من الترتيب يكون اما مقابلة او متفرقة
 اذا عرفت ذلك فاعلم ان نسبة مقدار الى مقدار
 يكون بعضها نسبة عدد الى عدد وذلك اذا كان
 المقدار المتساويين وقتي ذلك اقله من في المقابلة
 انما من المقابلة العشرة من كتاب اصول
 قد لا يكون فنقول ان الحكمي لما كان فيه ما جزاء
 الواحد سواء قلنا الجزء ذو مقدار او لا شك ان بعضا
 من الحكمي شابه او غير شابه فيغير الحكمي
 يكون نسبة الحكمي الى الحكمي لكونها متساويين نسبة عدد
 الى عدد وليكان ازدياد الحكمي بحسب ازدياد الاجزاء
 فيكون نسبة الحكمي الى الحكمي نسبة عدد الاجزاء الى عدد
 الاجزاء لا محالة فلا يكون من النسب التي يوجبها
 المقادير دون الاعداد وهي التي يتحقق بين مقادير
 لا يكون اما في مشتركة فاذ انفق القليل من الاكثر

۱۵۴۲

اخر آت بغير الا تم اذ انفق الا قدر الله ذلك من
الاقول الدول بغير اقل من الاقل الله في داد انفق
الا قدر الله لك من الله في بغير اقل من الله
وكذا يمكن في غير النهاية اذا المقدر في بل للثبات
الغير المشابهية يتصور في ذلك بخلاف العدد
انتهى الى الواحدة فثبت ان هذه النسبة غير
المتغيرة انما يوجد في المقديران لو كانت متغيرة
ذواتها قابلية للنسبة في غير النهاية وانما اذا
غيرت كما متصلة في ذواتها بل يكون متساوية في
الوحدات الغير لنفسه كما يحكي في بعض
فهو انما متساويان فرض من الاضراء التي لا تخفى
هذه يمكن وجود هذه النسبة فيها فان الخطر الذي
لا يتغير فيها غير لمة الواحد في الاعداد بل كل
خاصية مثبت للمقادير فانما يصحح في تقدير

انما المقادير واما على كثرة ما فيها من
الافراء فلا فرق بينهما وبين الكثرة
فكل واحد وجب ان يكون لها مقدير في نفسها
لغيرها اذ قدر في نفسه المقدرة ليست سلمه
عنه القائلين بالجزء الذي لا يتجزأ ولو سلموه
لما ذهبوا الى ترك الوجود منه وقيل ان
كونها سلمة غير لازم فلو كونها مبرهنة وقيل انها
بها لو لم يكن لم يتصور حصول حجج بالنظام بعضها
الى بعض بل به يتم قولهم ولا يخفى ان هذا
لا يخفى بل قول النظام الاول ان يعقل قول
المصنف ويزيد عدم حقوق السراج البهائم في المسألة
التي بين العبد والسيّد لما كانت عند النظام
مركبة من اجزاء غير متحدة ببعضها فلو

والله اعلم بكم
وان يقطع المسألة الثانية في زمان متناه في الطول والارتفاع
الزمن وان يقطع مسافة متناهية في زمان متناه في الطول
كانت من السهولة والطير والذئب وغيرهما في قطع المسألة
الطعام واما الترميز الذي اخذناه الله من خبر الجوهري واما
فقد عرفت ان قطع المسألة في زمان غير متناه في
السرعة والطول غير ممكن ان يقطع المسألة الثانية في زمان
كانت غير ممكنة في تفرقة زمانين ان يقطع المسألة
منها في كتاب الله تعالى في زمان ان يقطع المسألة
بما ان يقطع في كل آن يقطع في زمان الزيادة في
المقدرة لا يكون قبل ذلك المكان والوجه في قطع المسألة
السرعة في كل آن يقطع في زمان غير متناه في
غير متناه في الزمان وان يقطع في زمان غير متناه في
والجواب ان الزمان عندنا هو الزمان باعتبار الأحداث الواقعة

بمكافئ فزيادة ادمت وية والراد بالمدافكون الدفوا
 علان النصف ونصف النصف ونصف النصف وهكذا
 بيان ذلك **قوله** فانه يكون جميع اوزان الجسم غير متساوية
 اه قد بين لو كان كذلك كان عمدة الامتدادات القيمة الفرض
 فيه متساوية والدال على ذلك في فرض امتداد غير متساوي الدفوا بالكون
 كدفعه منه واقعا في امتداد ممتد الامتدادات الغير المتساوية
 وقد فرض ان كل امتداد يعرض فيه تساوي الدفوا وادراك
 عد الامتدادات الدفوا الواقعة في كل منها متساوية كانت
 الدفوا الواقعة في الجسم متساوية هي في اذ انما يميز بها
 فرض امتداد غير متساوي الدفوا لا يمكن برودة امتداد واحد على
 تلك الامتدادات الغير المتساوية الممكن الدفوا في الجسم يكون
 كدفعه منه واقعا في اعمدها وذلك ليس يتبين من الظاهر
 اذ ممتد تلك الامتدادات ما هو ممتد ممتد ممتد ممتد ممتد ممتد
 فثبت **قوله** بان الضرورة يقضي بطول الدفوا

ما ذكرنا

ما ذكرنا من كبر الدفوا امتدادا امتدادا امتدادا امتدادا
قوله لانه لو فرض لا الضبط الى قوله غير متساوي الدفوا
 ما ذكرنا سابقا انه لا يميز ذلك فان قلت لا يجب ان يكون كدفعه
 من تلك الدفوا مقدار في نفسه ضروري امتناع البرهان
 بعضا الى بعض وان غير متساوية يميز عدمه من مقدار المجموع
 قلت نعم كدفعه مقدار في نفسه لكن مقدار كل فرد من جموع مقدار
 المقدم فلو كان مقدار القوم في نفسه غير متساوية يكون لبدانهم
 الدفوا ايضا فلكل الدفوا والاهل انه لا يميز زيادة مقدار
 الجميع الى حد واحد انما مقدار الجميع الذي كان قبل التقسيم
 انقسم انا وقع على نفس المقدار الذي كان قبل واحد واحد
 انا هو فرد من ذلك المقدار فان مجموع المقدار المتكثرة الى
 بسبب القسمة كانت مبرورة قد القسمة برجم نصلي واحد واحد
 منها برن القسمة وهر لا يميز في المقدار من نفس المقدار
 فمن اين يميز زيادة المقدار البعد عن المقدار القسمة مقدار

ففي الفلكيات من العارفين من انهم قد
 انظاره مع الدرس لسطحهم **قوله** وليست كبريت
 وفيهم القدر ان قد في انها كبريت قد تقع
 الدليل على تقدير تامة والذات الكونية الحقيقية لان
 الحقيقة كثر الاخرى **قوله** فقد خالف في الحقيقة
 الواقعة اثبتوا ان انزالهم بغير مقدمة الدليل
 الدليل فانه كان نقض لا يرد على وجه النقض كطوائف
 الغير النافذة نقض للدور ايضا ان كان له كذا نقض
 لو كانت به فزاد السطح المحيط بسببها كونه واحد كما هو
 المعبر في الكوة واما المقدم المستمرة فالظن انها غير قائمة
 في الكونية وكذا المسميات **قوله** من الى المستمرة
 يكون جدي اجزاء من هذا النقض في التفسيرين اعز كونه
 نقض في الدور كونه نقض في المقدمة اما في الدال
 فمقرره ان الكوكب ليس من حيث الصفة هو الفلك من

وي

ففي الفلكيات من العارفين من انهم قد
 انظاره مع الدرس لسطحهم **قوله** وليست كبريت
 وفيهم القدر ان قد في انها كبريت قد تقع
 الدليل على تقدير تامة والذات الكونية الحقيقية لان
 الحقيقة كثر الاخرى **قوله** فقد خالف في الحقيقة
 الواقعة اثبتوا ان انزالهم بغير مقدمة الدليل
 الدليل فانه كان نقض لا يرد على وجه النقض كطوائف
 الغير النافذة نقض للدور ايضا ان كان له كذا نقض
 لو كانت به فزاد السطح المحيط بسببها كونه واحد كما هو
 المعبر في الكوة واما المقدم المستمرة فالظن انها غير قائمة
 في الكونية وكذا المسميات **قوله** من الى المستمرة
 يكون جدي اجزاء من هذا النقض في التفسيرين اعز كونه
 نقض في الدور كونه نقض في المقدمة اما في الدال
 فمقرره ان الكوكب ليس من حيث الصفة هو الفلك من

ففي الفلكيات من العارفين من انهم قد
 انظاره مع الدرس لسطحهم **قوله** وليست كبريت
 وفيهم القدر ان قد في انها كبريت قد تقع
 الدليل على تقدير تامة والذات الكونية الحقيقية لان
 الحقيقة كثر الاخرى **قوله** فقد خالف في الحقيقة
 الواقعة اثبتوا ان انزالهم بغير مقدمة الدليل
 الدليل فانه كان نقض لا يرد على وجه النقض كطوائف
 الغير النافذة نقض للدور ايضا ان كان له كذا نقض
 لو كانت به فزاد السطح المحيط بسببها كونه واحد كما هو
 المعبر في الكوة واما المقدم المستمرة فالظن انها غير قائمة
 في الكونية وكذا المسميات **قوله** من الى المستمرة
 يكون جدي اجزاء من هذا النقض في التفسيرين اعز كونه
 نقض في الدور كونه نقض في المقدمة اما في الدال
 فمقرره ان الكوكب ليس من حيث الصفة هو الفلك من

ففي الفلكيات من العارفين من انهم قد
 انظاره مع الدرس لسطحهم **قوله** وليست كبريت
 وفيهم القدر ان قد في انها كبريت قد تقع
 الدليل على تقدير تامة والذات الكونية الحقيقية لان
 الحقيقة كثر الاخرى **قوله** فقد خالف في الحقيقة
 الواقعة اثبتوا ان انزالهم بغير مقدمة الدليل
 الدليل فانه كان نقض لا يرد على وجه النقض كطوائف
 الغير النافذة نقض للدور ايضا ان كان له كذا نقض
 لو كانت به فزاد السطح المحيط بسببها كونه واحد كما هو
 المعبر في الكوة واما المقدم المستمرة فالظن انها غير قائمة
 في الكونية وكذا المسميات **قوله** من الى المستمرة
 يكون جدي اجزاء من هذا النقض في التفسيرين اعز كونه
 نقض في الدور كونه نقض في المقدمة اما في الدال
 فمقرره ان الكوكب ليس من حيث الصفة هو الفلك من

في الحركة بالعرض يكون رويان، وكذا حقيقة أنه
 يمكن أن ينقسم كل جسم إلى الحركة التي نسبت إليه عما
 وكذا حقيقة بالنسبة إليه أيضا، فكيف يمكن أن يكون صادرة عن
 بوجه عما أن يكون التميز في الكمال بعد الفرق والحد
 أن الحركة الذاتية والحركة الوضعية كما أنها أو أفعال الذات إلى
 ما هو أولها من غير ما بالعرض فالحركة المتحركة بالذات ما كان
 مبدأ الحركة الذات هو المبدأ في الحركة، بالعرض ما لا يمكن منه
 في غير ما كان حركه أو بدلية، كالحركة الوضعية من الحركة
 كإن مبدأها من حيث هو كذا، كذا رتبة كذا في الذاتية
 في الذات نسبت إلى العرض في الذات ولا الفرق
 بالعرض وهذا ليس كذلك، فالحركة الذاتية التي هي للعرض
 بالذات هو تبدل السطح، وليس ثابت في كذا فيه
 بالذات، والذات بالعرض فالتبدل السطح بالعرض
 ثابت لا أيضا، كذا بالعرض فالتبدل السطح، وهو في الحركة

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

من قوله لا يؤمنون الا بالله العلي العظيم فلو كان الله تعالى
 اوعى من كذب الان كمنه لم يبق في الروح ذلك الذي في خلقه قبل
 الا ان الصادق عليه السلام قد يكون الكمال على غير ما قيل الا ان
 ان كان فيه لا بدات ولا لزوم لان هذا التبدل ثابت
 بالذات والى حركة لا لزوم كونه متحركا بالذات فانه لم
 وكذا الموت في الماد لا راجع عوضا عن حركة النفس على سطح الارض
 من دية لم يكن في القدر وعلا فلهذا في الحركة فانه ميزم عدم
 تبدل بعدد بالضرورة مع كونه متحركا ومع جهته في
 المقام الحركة بدلا لها لكونها حركة لا بدت زعم اشكر اللزوم
 السكون متحركا بعقب النفس في شدة الشدات ان الحركة اذا
 تركبت وكان في جهة واحدة احدثت حركة واحدة
 مجزئة وان كانت في جهتين متقابلتين احدثت حركة
 متحدة لغرض البعض على البعض او كذا ان لم يكن حصل في
 المقام الاول عدم مفارقة سطح الماد للزوم السكون فليد

لما انما تحركت الحركات من الآخر لم يبق حركة الماء
فكانت انما لم يبق من هذه الحركة التوفيقية سطح الماء المثلث
والمعلوم انه في تلك الحالة كان في تلك الحالة فلو اننا افترضنا
حركة مادية في الحركة في السرعة والبطء وموافقا لها في القوة
كان مفارقة سطح الماء بالضرورة ولكن ان في الدليل ليس
بمجرد اننا افترضنا الحركة انما كان في تلك الحالة ليس في الدليل
نفسه من الزناجيب التي قد في اننا نرى ليس هو
حركة الموت انما هي سطح الماء بل هي الفارقة في
ظاهرة **قوله** فما بالهم لم يوافقوا في سرعة التوفيقية
ان الله هو الذي يعزل جسمه في طبعه والغير اعلم
من الله وقد يقولون ان الله ليس في طبعه في طبعه
جسم الله وقله ان كان في غير الله كان واما ترتيبه
وقد في الجاهة واول ان الله جسم في طبعه
اننا انما في طبعه في طبعه واول في طبعه في طبعه

41

1

[illegible]

2

ان لم يزد في حركته الجسم فانه يختص لميل في الزرق
المتفوق لميل في الماء وفي كبح السكون في الهواء
نعلم ان القوة التي تقضي في الزرق وتزول في كبح الهواء
عنون البصل يعني الشيخ بالنسبة الى المراد ان
الحق في الطبيعة في تحريك الجسم المائل في الماء في ذلك
اكثر من في الهواء فيتحرك في الماء في الكمال قوله
ويجوز ان يكون ذلك في غير وجهه ان الطبيعة في الماء
غير في القوة في الكمال في غير وجهه في الماء وقابلية
للشدة في الكمال من في الكمال في الكمال ان القوة
لا بد ان يناسب القوة في الكمال في الكمال في الكمال
الحركة لم يكن ان يصير عنها الحركة في الكمال في الكمال
الميل في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
من جهة مختلفة في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
الذات في الكمال ان يصير عنها الحركة في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال

ان ما يزد في حال الحركة من السرعة والبطء هو الميل في القوة
ما خلف من الكمال ان القوة من هذا الكمال في الكمال
كون الميل في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
ولا يخفى ان في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
ما لها من السرعة والبطء في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
ان يكون امر آخر غير العوام في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
عن الحركة في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
مكة في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
فالمراد ان في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
والدوام من دون في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
حال من الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
شي في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
من الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
واقعة في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
وهال من الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال

المعنى في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
كسرة في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
من الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
المنع في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
للكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
واحد في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
حركة في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
وذلك في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
خير في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
كل في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
الدوام في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال

المعنى في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
واحد في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال في الكمال

[illegible][illegible][illegible][illegible]

زنا لعلها لو قدرت جعلت مع صف من صفات السحرية والسريرة
 كانت كيث الانقض وجوه ودفى في نصف ذلك الزنا
 او في نصفه كانت لاقمة ابلا او اسرع من السريرة
 فكانت على قدر من السحر والبطا ودفنهما لاقمة سريرة
 اشهر كذا على ان في العينين بقا وسكن بحرقه الغرغرس
 بحرقه من كين يتولد من لاقمة الابرار ان الله كان بار
 ولا غير على ان الكرم تنفسها يستدعي زنا واسبب العاقبة
 زنا او هو المصنف قد سر على الكرم على ان كانت بقية
 وحين من وجهه كثره ون السرعة والبطا ان يكون قد كثره
 من السرعة والبطا وها قد تعجز الارب العاقد وداوود الله
 مع العاقد و الزمان الرئي باره كذا كان باره العاقد
 ثم اجاب من سره ان لو قدرت صفه ودفى عن السرعة والبطا
 كانت في زمان كيث الانقض وجوه ودفى في نصف ذلك الزنا
 ودفى في نصفها كانت لاقمة ابلا او اسرع فكانت عاقبة

من سرقة الرطل حين فرضها لا يخفى عليه هذا المصداق
فمن على أن المصدق قد صدق حقيقة جواب غيره في
ما ذكره في جواب المصدق قوله واقول في دفعه له
يقين على أن صدق المصدق في ذلك الفرض المتفق
الصدق عبد الرزاق بن علي بن الحسين انتهى قد صدق في حاشية
في شرح الترمذ وقد ذكر في صاحب المحركات ارضاء
قول القوم بنحو جواب أن رطله واحد وانما رطله واحد
مؤدود عن الصدق أنه قول دائم غير أن غرض المقام أن المصدق
إذا فرضت مؤدود عن سرقة المصدق لم يكن مرجحة ولا كونه مرجحة
ولكن أن يقتضيه مرجحاً وهذا الكلام يدفعه عليه وإنما قد
مرجحة مؤدود وان كان فرضاً كما قد يجب أن يقتضيه ذلك
وذلك يدل على التوضيح في الوجه الذي يكون له
وقول القوم في كماله حقيقة في الخارج لا بعد في ما قد
الاشتمال الترتيب عليه عطف عن حقيقة ذلك عن

ولهذا هو المحل الثماني في بيان اول الموجود على الاستعداد في كل
وجود له عقل هو انما يتصور بها على الموجود في كل حال مع
معطى بطريق قبول الموجود في كل حال وجوده في المحل المذكور لا على ما يتصور
في وجودها في كل حال لعدم اعتبارها على الموجود في كل حال في كل
واحد من هذه المعاني المعروفة في كل حال على الموجود في كل حال
وعلى ما هو له لا بد على عارضة في كل حال لا بد من العلم او على ما
يتصور في كل حال على ما لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال
على ما لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال
علم من العلوم في كل حال لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال
لعمري ان كل شيء في كل حال لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال
او على ما لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال
الذي لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال
ومحل كل شيء في كل حال لا بد من العلم في كل حال لا بد من العلم في كل حال

انك والارزاقه طبعه فبما كسب الزمان انك انما كسبت
 ما اردته لنفسك فالحق انك انما اردت نعمه الله انما كسبت
 العدم ونقصه من امره فترى نعمه في نقصه ونقصه في امره
 هذا ايضا من القدره والارزاقه انك انما كسبت
 المحسنين طبعه ونقصه في الحق فبما كسبت
 الوجوه ليس المراد ان هذه القدره ثبت وجوبها
 لعدم ايها من الوجوه حيث يمكن للعدم من مدفق الزمان
 لكن الوجوه التي تنصرف في الكل من ان يكون المراد ان يكون له
 اجتماع النقصين فانها الوجوه في الممكن يستلزم بقاء النقصين
 لكن الوجوه التي تنصرف في الممكن من ان يكون له
 بزمه نعمه من غير نفسه فبما كسبت الوجوه في الممكن من نعمه
 تقرير القدره الذي في التقرير الذي ذكرنا ثم رتبنا كما ذكرنا
 يستلزم ان الحق عليه كسبت من امره الذي عليه كسبت
 والكل من غير ذلك انما هو الذي عليه كسبت من امره الذي عليه كسبت

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

[illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

529

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

٢٩٥
 الترتيب في هذه المسألة ولا يشك في أنها في الروا غير متصلة
 الكبر كما عرفت ارفعه بعد الحفظ لالتحق لغيره بعد
 التخصيص من الظاهر ثم ذكر في الظاهر من الروا والظاهر في الجمل
 قدم كل من الروا في الصلاة مع العباد بوقتها بتمامه
 ارفعه ودم بعد على هذا من جهة الدعوى التي يليها في هذه المسألة
 الله الله لربان الدليل على ذلك وهذا التبع في شئنا كما في قولنا
 ان هذا البرهان على تقريره لا يتم بعد بل يكون لعمري على تقرير
 على تقديره بعد الحفظ كما ذكر بعد الدعوى في هذا التبع في الجمل
 فظهر ان هذا التخصيص ليس الحفظ الله ان هذا التخصيص بل كماله
 على تقريره ثم ما من كمال الدعوى في التخصيص في الجمل في فهم واضح
 بهذا المعنى من التبعين انما قد علم عليه لا يتم في هذا المعنى
 من انما هو محقق ما في التبعين في الجمل بل لا يكون في الجمل على
 من انما هو محقق ما في التبعين في الجمل بل لا يكون في الجمل على
 من انما هو محقق ما في التبعين في الجمل بل لا يكون في الجمل على
 من انما هو محقق ما في التبعين في الجمل بل لا يكون في الجمل على

[illegible][illegible]

لكن لا يجب كبر بعد ذلك عند كل فتح للرجب بل في غير ذلك
 الشهر معتبر عندنا كغيره من الأشهر وان لم يكن له عندنا الشهادة
 عندنا لا يقتضي له السيد الله كبدته بخلافه الترتيب بين فتح عندنا
 لو قلنا كما لا يحددهم له لا يحددهم له في بعض الشهور وقع كذا هذا
 لا يجب كبر بعد ذلك في غير الراجح وانما اعتدوا في بعض الشهور
 بانه ان كانت المادة مستعدة لحدوثه على وجه نفوذ كبرية الذات
 على جميع الكائنات على السوية وهذا هو مقتضى الله لانه كبر بعد ذلك
 الراجح الله اعظمها الترتيب في الله والحمد لله رب
 العالمين يترجم ان الزيادة والظهور الزيادة لا قد لا يكون في الوجود
 في كل كبرية الظلال وذكرنا سبب حقيقة وهو لا قالوا بآياتها
 والزيادة وقد خلا في الجبر والطبع والعقد والجنس والامان والزيادة
 من ذلك المزية صاحب ما في جميع الكبرية الزيادة في الزيادة
 والزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة
 والزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة في الزيادة

المورد

[illegible]

عقيق الشمران الذي هو عقيق
 من عقيق صنفين ان الواحد
 وهو الذي هو الذي هو الذي
 وهو الذي هو الذي هو الذي

[illegible]

الحسين

[illegible]

10

[illegible]

مہر

[illegible][illegible][illegible]

۴۰

[illegible]

١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦

[illegible][illegible]

الحق

هو خند را از او

分

سید

الوجه الوجود بالذات والشر بالذات فليس الوجود بالذات
 ولا كنهه بل ان شئنا انما بالذات اما جوهراة ثم قد
 لا شئ آخر ففقط ذلك وليس له ان فالتجوز
 عن عدم وجوده قبل الابد وجوهراة ثم قد
 الجسم موجب للتفصيل لا ياد بوقت عدمه وحينئذ
 عدمه وبقوة الازلا وقت فاما الابد فحينئذ
 عدمه كنهه فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 لا الزمان الذي هو الابد فاما الابد فحينئذ
 كنهه وحينئذ فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 في فاما الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 المبطل وحينئذ فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 هذا الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 جسم الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 وجها الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 وقت عدمه وبقوة الازلا وقت فاما الابد فحينئذ
 ان ملك الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ

ان ليس له الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 المبطل وحينئذ فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 هذا الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 جسم الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 وجها الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ
 وقت عدمه وبقوة الازلا وقت فاما الابد فحينئذ
 ان ملك الابد فليس له الابد فاما الابد فحينئذ

في الابد

في الابد
 مستند
 مستند
 مستند



کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

کتابخانه
مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

